持世經卷第二

萬

姚秦龜茲三藏鳩摩羅什譯

持世經五陰品第三之二

持世何謂菩薩摩訶薩正觀察選擇
識陰菩薩摩訶薩觀非陰是識陰顛
倒陰是識陰虛妄陰是識陰何以故
持世是識陰從顛倒起虛妄緣所繫
從先業有現在緣所繫屬衆因緣虛
妄無所有憶想分別起從識而生有
所識故名之為識從憶想分別覺觀
生假借而有有所識故數名為識以
識諸物故以起心業故以思惟故衆緣
生相故起種種思惟故數名識陰從
有所識有識像出示心業故攝思惟
故數名識陰或名為心或名為意或
名為識皆是意業分別故識陰所攝
識相識行識性示故數名識陰如是
非陰是識陰不生不起不作但以顛
倒相應緣虛妄識故數名識陰何以
故是識陰從衆因緣生無自性次第
相續生念念生滅是識緣不生陰相
何以故是識陰生相不可得決定相

亦不可得生相不可得故決定相不
可得故根本无所有故自相無故牢
堅不可得故智者正觀察選擇通達
非陰是識陰凡夫於非識陰生識陰
相以覺觀分別憶想顛倒相應虛妄
所縛强名為識陰貪著是識陰依止
所識依止識種種示思惟故生起識
陰是人種種分別貪著内識貪著外
識貪著内外識貪著遠識貪著近識
以識相故分別起識陰是人以憶想
分別若心若意若識假借强名是心
是意是識如是知種種心相生是凡
夫貪著識陰為識陰所縛心意識合
故起種種識陰分別虛妄事故以一
相故以決定相故能得是心是意是
識能得分別愛著是人依止識陰深
貪識故亦得過去識陰貪著念有亦
得未来識陰貪著念有亦得現在識
陰貪著念有諸凡夫於見聞覺知法
中計得識陰貪著念有是人貪著見
聞覺知法為識陰所縛貴其所知以
心意識合繫故馳走往来所謂從此
世至彼世從彼世至此世皆識陰所

縛故不能如實知識陰識陰是虛妄
不實顛倒相應因見聞覺知法起此
中無有實識者若不能如是實觀或
起善識或起不善識或起善不善識
是人常隨識行不知識所生處不知
識如實相持世菩薩摩訶薩於此中
如是正觀知識陰從虛妄識起所謂
見聞覺知法中衆因緣生无法生法
想故貪著識陰我等不應隨凡夫學
人我等當如實正觀察選擇識如實
正觀察選擇識陰是諸菩薩如實觀
時知識陰虛妄不實從本已來常不
生相知非陰是識陰像陰是識陰幻
陰是識陰譬如幻所化人識不在內
亦不在外亦不在中間識性亦如是
如幻性虛妄緣生從憶想分別起無
有實事如機關木人識亦如是從顛
倒起虛妄因緣和合故有如是觀時
知識皆无常苦不淨無我知識相如
幻觀識性如幻菩薩尒時作是念世
間甚為狂癡所謂從憶想分別識起
於世間與心意識合三界但皆是識
是心意識亦无形無方不在法內不

在法外凡夫為虛妄相應所縛故於
識陰中貪著若我若我所是人貪著
識陰在內貪著識陰在外貪著識陰
在內外貪著識陰在彼我是人貴此
識陰為識陰所縛受識陰味說識陰
相所謂若心若意若識隨味行故貪
受識陰是人為識所縛識陰合故為
心意識所牽以心意識因緣力故生
是凡夫若起下思得下身若起上思
得上身若起中思得中身是人隨心
意識力故生依止諸入貪著識陰故
不脫生老病死憂悲苦惱菩薩於此
中如實正觀選擇識陰如實正觀識
陰無常相故過去識陰不貪不著不
念知非陰是識陰未来世識陰亦不
貪不著不念知非陰是識陰現在識
陰亦不依止如實知識陰无常相如
實知識陰生滅相若如是思惟正觀
識陰是名正觀入識陰道所謂如實
知識如實知識集如實知識滅如實
知識滅道是人如實觀識陰集滅相能
壞識陰能斷一切相知識陰集滅相亦
通達識陰集滅相菩薩尒時亦不生

識陰亦不滅識陰是識陰從本已来 持世經卷第三 第五張
无生如是觀時不分別識滅相通達
識陰無生相何以故持世是識陰无
生無相无成是識陰生性虛妄故入
无無生相中持世識陰終不有生成
相是識陰相從衆因緣生持世菩薩
摩訶薩如是觀因緣法非陰是識陰
觀察選擇信解證知通達諸所有識
悉皆知實菩薩知識陰實故如是一
切所緣知皆破壞持世菩薩摩訶薩
如是觀識陰知是識陰無生者无作
者無起者无受者無所受者但以衆
緣生衆緣合故有緣見聞覺識法故
繫者有從本已来常畢竟空如是觀識
陰時即知識陰是無作无起相不貴
不著持世菩薩摩訶薩如是正觀察
選擇入識陰若菩薩能如是方便入
五陰能如是方便正觀五陰是名通
達入五陰集滅道皆能斷諸陰相真
知五陰方便以是方便故於五受陰
中不貪不著不縛不繫如實知色無
常相是菩薩若於色有欲染則能除斷
亦如實知受想行識亦如實知受想

行識无常相若於受想行識中有欲
染則能除断菩薩於五受陰中除断
欲染故隨順通達決定五陰方便如
是觀時能知五受陰細微生滅相
持世何謂菩薩摩訶薩能觀察選擇
五受陰細微生滅相菩薩摩訶薩觀
衆生初入胎歌羅羅時先五陰滅即
更有五陰生從是已来觀五陰生滅
相雖先識滅亦知五陰非断滅相識
雖依止歌羅羅亦知五陰不至不常
如是觀初入胎一念五受陰生滅相
從歌羅羅乃至出生及後增長乃至
死時觀此五受陰念念生滅相如是
觀察選擇五受陰微細生滅相持世
是五受陰微細生滅相者所謂先五
受陰滅次第無物有至胎識初合時
五陰即有生滅因歌羅羅五受陰假
名為人所以者何持世識无所依則
不能住識所依者五受陰是持世又
無色界中諸天五受陰細微生滅相
亦應如是知持世如是細微五受陰
生滅相辟支佛智慧所不能及何況
聲聞智慧惟諸佛如来善知五受陰從

初入胎細微生滅相及無色天諸陰
念念生滅所謂一切智慧出一切世
間智慧菩薩摩訶薩得无生法忍至
佛慧境界是人雖如是觀察選擇五
受陰細微相從初入胎乃至無色天
亦不能究盡如諸佛所知持世諸佛
如来无有隨他智慧自然得一切智
慧方便得阿耨多羅三藐三菩提諸
佛智慧無所不達諸佛无㝵智慧於
一切法中得決定慧於一切法中得
自在力何以故於無量无數千万億
阿僧祇劫行於深法故持世一切凡
夫不能如是方便觀五受陰何況觀
五受陰細微生滅相何以故諸凡夫
人不能知五受陰如實凡夫不知取
不知受陰
持世何謂為取取名我取衆生取見
取戒取五陰取十八性取十二因緣
取是名為取乃至所有法若内若外
所謂欲取有取見聞覺識取我我所
取持世凡夫於此虛妄取不知不見
顛倒因緣而取諸法是人為取所繫
無明因緣取諸行諸行因緣取識識

因緣取名色名色麁相衆生染著歸
趣所謂色取色合色縛及取四無色
陰受想行識分別為名持世若无諸
佛衆生則無所知无所見不能正觀
五受陰諸佛出於世間壊衆生依止
色壊依止受想行識壊和合一相故
諸佛如来作如是分別說汝等所依
所歸是名為色是色但以四大和合
受想行識但有名字名色相成就故說
五受陰汝等衆生莫貪歸此不牢堅
五受陰持世如来何故說五受陰持
世是凡夫人從顛倒生入無明網馳
走從来何所歸趣貪受五受陰相作
是念我依止此當以得樂是人以是
樂想貪歸五陰以苦想以不苦不樂
想貪歸五陰凡夫人所歸所依止處
是名五陰持世諸凡夫人從生以来
盲不知五陰為是何等不知五陰從
何所来不知五陰如實故貪受五陰
是故說名受陰於此中誰有受者此
中受者不可得但以顛倒貪著分別
虛妄自縛无明癡闇故取我取我所
取此彼是故說受陰是五陰無有取

者亦无決定相是故智者知非陰是
五受陰顛倒陰是五受陰無明陰是
五受陰凡夫於此為所繫縛貪歸五取
陰以貪歸故不知何等是取何等是取
陰但為貪著所歸五陰往来生死貪著
是五陰故馳走諸趣貪歸何等貪歸見
貪歸聞貪歸覺貪歸識貪歸愛貪歸
无明是諸凡夫為愛縛所縛貪愛五
受陰為諸蓋所覆入無明闇冥不知
不覺我等今為貪歸何處繫縛何處
以不知故往来地獄畜生餓鬼人天
道中生死所縛貪歸生死不放不捨
不斷五陰亦不能知五陰如實相不
如實知故為種種苦惱所害墮虛空
獄不知出處是人不見出道故於無
始生死道中受諸生死是故不能得
脫生老病死憂悲苦惱亦不得度無
量生死險道亦不得脫諸大苦聚
還復歸趣於苦貪著於苦為苦所使
何等為苦五受陰是生時但苦生滅
時但苦滅持世我以是因緣故為弟
子說法汝等比丘當正觀色陰亦當
如實知色无常相汝等若於色中有

欲染者當疾除斷汝等當正觀受想
行識亦當如實知受想行識無常相
若於受想行識中有欲染者當疾除
斷除斷欲染故心得正解脫持世若
有人知我所說法義如是能如說修行
當得脫生老病死憂悲苦惱若人不
能如說修行為色縛所縛為愛繫所
繫入無明闇冥貪取五陰是人貪取
五陰故不能得脫生死險道持世以
是義故我說世間與我諍我不與世
間諍何等為世間所謂貪著五受陰
者為世間所攝是人貪歸五陰為五
陰所縛不知五陰性不知五陰空相
而與我諍是人違逆佛語與佛共諍
故墮大衰惱若有人於佛在世若佛
滅後能如是觀虛妄五受陰空无所
有從顛倒無明闇冥起虛誑妄想但
誑凡夫非五陰以五陰如是之人不
與佛諍不逆佛語故得脫地獄畜生
餓鬼苦惱持世諸佛不與人諍斷一
切諍訟名之為佛但為衆生演說實
法作是言汝等先所取者皆是顛倒
一切衆生顛倒力故貪歸五陰往來

世間是人貪歸五陰已起種種邪見貪歸種種名字貪歸種種憂悲苦惱是人為種種邪見煩惱種種憂悲苦惱之所殘害無有能為作救作舍作歸作趣唯佛能救凡夫小心小智慧故貪嗜五欲依止多過五陰是凡夫人與救者歸者依者脫一切苦惱者而共諍訟持世我今舉手其有見五陰者見陰相者貪五陰者我則不與是人為師是人亦非我弟子不隨我出家不隨我行不歸依我是人入於邪道入虛妄道取不實者是為顛倒不知佛意不知佛隨宜說五陰不知佛第一義是人不受佛教不應受供養而受是人我尚不聽出家何況當得受人供養何以故如是之人是外道徒黨所謂生五陰相者貪著歸趣五陰者持世當来之世後五百歲法欲滅時於我法中出家多是生五陰相者決定說五陰相深著五陰入虛妄邪道於我法中而得出家袈裟繞咽常樂往来白衣居家當知是人與外道無異亦以我法多為衆人恭敬

供養持世我說是見五陰者決定說五陰者貪著五陰者不聽受人一極之水所以者何是人於我法中乃至無有柔順法忍是人違逆我法背捨聖行持世是故菩薩摩訶薩於後惡世應如是發大誓願於我如是甚深經典當共護持亦斷衆生五陰見故而為說法

持世我是經中說破一切陰相離貪著陰相尒時多有在家出家聞如是等經起於諍訟不生實相菩薩摩訶薩於此中應發大誓願我等於後惡世貪著五陰邪見衆生作大利益所謂度脫貪著見五陰衆生隨宜方便以法利益是故持世菩薩摩訶薩若欲得善知諸法實相亦善分別諸法章句欲得念力欲得轉身成就不斷念乃至得阿耨多羅三藐三菩提應常觀是五陰無常相苦相无我相虛妄相不堅牢相畢竟空相從本已来不生相常正觀時五受陰中所有欲染則能除斷亦得如是等深法中方便

持世過去無量阿僧祇劫尒時有佛

名大意山王如来應供正遍知明行足善逝世間解无上士調御丈夫天人師佛世尊持世是大意山王佛有八十億那由他聲聞衆皆是阿羅漢諸漏已盡及八十億那由他學地阿那含諸菩薩摩訶薩衆四十億那由他是大意山王佛壽八万歲持世尒時有王名為德益是德益王有二万大城具足豐樂人民充滿其城七重縱廣十二由旬四寶合成有七重塹皆有欄楯七重行樹諸寶羅網遍覆其上城塹諸樹及上羅網皆以黃金琉璃車渠馬瑙四寶合成一一大城各有五百園林皆有七寶衣樹充滿其中一一園林各有五百寶池八功德水皆滿其中持世是德益王有八万婇女其大夫人有二子一名無量意二名无量力持世是二王子各年十六夢中見佛端正無比如閻浮檀金幢見大歡喜覺已各說偈曰其一人言

我今夢見二足尊　金色百福相莊嚴
成就無量諸功德　見已心得大歡喜

第二人言

我夢見佛明如日　端正姝妙第一尊
猶如須弥衆山王　巍巍高顯見歡喜

持世即時无量意無量力二子詣父母所具說是事白父母言今我二人於夢中見佛惟願父母當聽我等俱詣佛所佛久出世我等放逸不能覺知沒五欲泥為色縛所縛為受想行識縛所縛我等在家以放逸故不能見佛持世是二王子為父母說是事已即詣大意山王佛所到已頭面礼佛足請佛及僧三月四事供養衣服飲食卧具醫藥於大城邊莊嚴德益王所遊園林懸繒幡蓋寶花覆地奉佛及僧令止其中共二王子三月之中以一切樂具供佛及僧供養已畢於佛法中俱共出家持世其大意山王佛知此二王子深心所願而為廣說是五陰十二入十八性菩薩方便經於四万歲中終不睡眠常不滿腹食亦不傾卧若坐若經行又於四万歲中不念餘事但念五受陰虛妄空相知是五受陰從顛倒起通達是五

受陰相畢其年壽常修梵行命終即
生兜率天上於佛滅後還生閻浮提
大居士家至年十六復夢見佛為說
五陰十八性菩薩從方便經聞是法已
即覺驚怖復於佛法滿万歲中常修
梵行亦復方便深觀五陰十二入十
八性菩薩所行方便經命終生於忉
利天上畢天之壽生閻浮提大姓婆
羅門家大意山王佛法末後千歲之
中其二人以本因緣故復得出家學
問廣博其智如海亦善觀察選擇是
五陰性入法如實通了於其世中教
化二万人及二十億天於阿耨多羅
三藐三菩提持世是二菩薩從是已
後世世同心共值十億那由他佛然
後乃得无生法忍得法忍已復值一
億那由他佛然後得阿耨多羅三藐
三菩提二人共劫次第作佛一名無
量音二名无量光持世是故菩薩摩
訶薩若欲疾得阿耨多羅三藐三菩
提當於是清淨無染法中勤行修集
世陰入性及餘有為法中說實知見相

持世經十八性品第三

持世何謂菩薩摩訶薩善知十八性
菩薩摩訶薩方便正觀十八性作是
念眼性眼性中不可得是眼性無我
无我所無常无堅自性空故眼性中
眼性不可得故眼性虛妄無所有從
憶想分別起眼性无有决定相虛空
性是眼性譬如虛空無决定相无根
本故眼性亦如是無决定相亦无根
本故何以故眼性中實事不可得故
眼性無處无方不在內不在外不在
中間眼性無决定相以无事故眼性
事不可得衆因緣生故眼性不過去
不未來不現在眼性眼相不可得眼
性但以先業果報屬現在緣故數名
眼性眼性者即是無性眼性中眼性
不可得識行處故數名眼性
若眼根清淨色在可見處意根相應
以三事因緣合說名為眼性眼性中
無决定眼性相智者通達无眼性是
眼性性
持世菩薩摩訶薩若能如是觀察選
擇眼性即通達無性是色性何以故
色性中色性不可得是色性不合不

散色無決定相故説名色性色无根
本無分別何况色性色性則是亦无
根本色性不在色内不在色外不在
中間但以憶想分別色在可見處眼
根清淨以意識相應見現在色故數
名色性辟如鏡中面像若鏡明淨則
生色相鏡中色無決定相鏡中无人
而見色像但以外有鏡内起色相如
是眼性清淨所緣之色在可見處如
鏡中像數名色性色無性相无形性
無決定性是名色性諸色相无我故
數名色性隨衆生所知故説名色性
若菩薩知是色性即知無性是色性
无生性是色性無作性是色性何以
故是色性不過去不未来不現在一
无所有性示虚妄性示假名性名爲
色性如是觀察選擇色性是菩薩正
觀察選擇眼識性所謂眼識中無眼
識无眼識性無有常性眼識性无有
根本無決定法眼識性无所示是
眼識性非合非散無有根本但以先
業因緣起屬現在緣繫色緣故數名
眼識性隨凡夫顛倒心故數名眼識

性賢聖通達眼識性即是非性何以
故眼識性無決定故從衆因緣生屬
諸因緣故數名眼識性識所行處是
眼識性是識無決定故說无決定相
無生故示虛妄故能分別色相故能
示緣故說是眼識性隨衆生所知如
来方便分別破壞和合一相故說是
十八性示識無決定相但眼清淨能
知色相二法和合故說眼識性示眼
識實相故說眼識性眼識性者示眼
所行處能識色是眼識性即是說无
性何以故智者眼識性中求眼識性
相不可得眼識性中亦不得眼識性
根本所以者何無決定性是眼識性
眼識性者以假名說所說性者即是
說不取義能有所見處是眼識意業
是是眼識相故名為眼識眼性色性
眼識性以是性門說三事和合以知
諸緣相故即是離諸性義所謂是眼
性是色性是眼識性有如是數得令
衆生入於實道此中實无眼性色性
眼識性諸如来說是知見諸性相方
便分別說是諸性若人通達是諸性

方便者則知三性無性何以故諸性
中无性相故諸性中相不可得故耳
性聲性耳識性鼻性香性鼻識性舌
性味性舌識性身性觸性身識性皆
亦如是
持世何謂菩薩摩訶薩觀擇意性菩
薩作是念意性無決定根本无所有
故意性中無意性无決定性是意性
譬如諸種子種於大地因於水潤得
日得風漸漸芽出芽不從種子出種
子亦不與芽和合芽生則種子壞種
子不離芽芽不離種子芽中无種子
意性亦如是能起意業故示意識故
如種示芽得名意性離意性則無意
意性不能知意假名字故說為意性
是意性不在意內不在意外不在中
間但以先業因緣故起識是意業故
知所緣故諸性名字合故現在緣起
故數名意性即是不決定意業相即
是衆緣和合相亦說意性從和合起
隨衆生所知於第一義中無有意性
何以故根本无所有故無生是意性
生无所有故意性即是世俗語第一

義中決定無意性過去未來現在不
可得智者通達无性是意性諸菩薩
觀擇法性無性是法性法性无自性
自性不可得無決定性是法性法
性根本不可得故決定事亦不可得
故但為起顛倒衆生虛妄結縛有所
知故說言法性欲令衆生入無性故
故說是法性何以故法性中无法性
相是法性從衆緣生衆緣生法即無
自性諸因緣中无有自性諸因緣皆
從衆緣和合顛倒故相續而生如來於
爲欲教化衆生說是法性以世俗語言
示無性法是法性不在內不在外不
在中間但令衆生知見善不善法以
法性說離一切法相知見畢竟空相
故說畢竟空即是法性何以故无所
有是法性法性中無決定有相譬如
虛空无決定相而數名虛空法性亦
如是無決定相破法相故說名法性
法性即是无性何以故是法性不在
過去不在未來不在現在但屬衆緣
與緣合故數名法性說名法性如衆
生所知故智者證知無性是法性法

性非合非散法性中無法性相无多
無少以示性方便故說法性名為性
若行者實通達是法性相即知見无性
是三界法性中無分別相衆因緣和
合故分別諸法故說是法性示无决
定性是法性智者非以法性相故是
法性法性是無生相何以故法性
中无有相智者通達無相是法性法
性中无分別相無相无分別故說名
法性法性中無有住處无處無起无
住無依止是法性從本已來不生故
是法性无有生者何以故法性中無
性故又法性不以合故有无合無散
无作無决定名為法性菩薩摩訶薩
觀擇法性如是所謂无性是法性
持世何謂菩薩摩訶薩觀擇意識性
菩薩摩訶薩作是念不生性是意識
性不决定性是意識性意識性无根
本無有定法以意識性示无性相何
以故意識性中意識性不可得是意
識性虛妄無所有顛倒相應以意為
首識諸法故名為意識隨凡夫所行
故說意識性賢聖觀知非性是意識

性虛妄无所有是意識性但示因緣
法故以意為首故識諸緣合故說為
意識性隨衆生所知故如是說智者知
非性是意識性從衆因緣生憶想分
別起無有性相即是第一義中无性
相義世俗法中為引導衆生故說是
意識性欲令衆生知無性是意識性
但以小法壞離諸性故說是意識性
何以故聖人求之不可得意識性不在
意識性內不在意識性外不在中間
智者通達不合性是意識意識不知意
性意性不知意識但衆因緣生從顛倒
起以意為首知於諸緣二事和合故著
虛妄故從覺觀起示衆生識相故說名
意識性是意識不在過去不在未来
不在現在是意識无所從来亦無所
去无有住處從本已来不生相意識
中無根本定法何以故是意識性相
即是无二相即是無相是相不以二
相故有无所示性是意識性智者通
達意識性是意識性不在一切法岀
無處无方不與法若合若散聖人通
達不生相是意識性是意識性无来

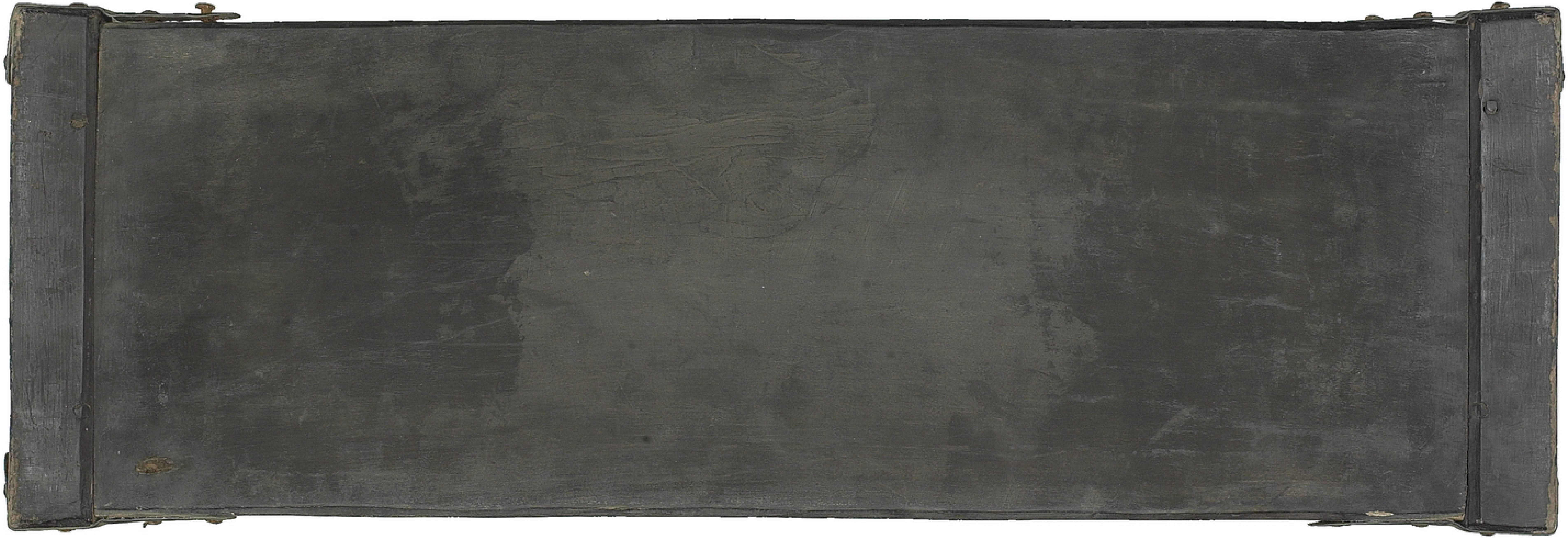
無去无緣何以故第一義中意識性
無緣不可得不可示故智者通達意
識性是不作是意識性作者不可得故
无生是意識性生相無所有故持世
菩薩摩訶薩如是觀擇意識性諸善
薩作是觀時觀擇欲界色界無色界
皆是无生性無所有性云何為觀所謂
欲界中无欲界色界中無色界无色
界中無无色界以界示無界法為取
欲界相者示是欲界為取色界相者
示是色界為取无色界相者示是無
色界以界寄說无界如智者所知無
所有界是欲界色界无色界智者不
得欲界色界無色界是三界皆无根
見无界是三界此中無有界相是三
本無有定法從衆緣起是故智者知
界皆虛妄合顛倒行何以故智者不
得三界不說三界若過去若未来若
現在賢聖通達是三界虛妄无所有
無自性離諸法但是顛倒起為斷衆
生顛倒故知見三界故如来分別說三
界相欲令衆生知无界義故說三界非
以性相有智者知見三界相是無界

相持世菩薩摩訶薩如是觀時觀衆
生性我性即是虛空性無所有性无
生性何以故衆生性我性虛空性無
别无異如是諸性皆虛空出但從衆
緣生故名之為性此中決定無性相
何以故虛空中无一定性相是諸性相
皆入虛空是無所有義辟如虛空无
性是法畢竟離相無所有相一切諸
性亦如是離性相諸性中无性相性
相不在內不在外不在中間性中無
有性性中不攝性性不依止性一切
性无所依止一切性不生智者於諸
性中不得生性不得滅性不得住性
一切諸性不生不起不住從本已來
不可得智者不貪不著諸性假名不
受不念是故智者通達知見一切諸
性皆是无生相若是無生相即无有
滅第一義中一切諸性不可得世俗
法故分别說諸性第一義中不說諸
性智者知見通達一切諸性如第一義
持世菩薩摩訶薩如是觀擇通達十
八性及三界衆生性我性虛空性諸
菩薩如是觀擇通達時不得性不見

性亦通達一切諸性假名字亦信解
諸入一切性是無性亦知分別諸性
以世俗故分別說諸性令一切諸性
入第一義中亦善通達无性方便亦為
衆生分別說諸性亦令衆生善住諸性
以世俗語言為衆生說無性法亦不
以二相示諸性雖知一切諸性無二亦
以方便說諸性從因緣起雖以世俗
言說引導衆生而示衆生第一義雖
善知分別諸性而信解通達一切諸
性无所有何以故持世如来以第一
義故於性無所得亦不得諸性相持
世我於諸性无所斷無所壞得阿耨
多羅三藐三菩提何以故第一義中
无諸性一切諸性無所有无決定一
切性同虛空一切性入虛空一切性
無生相如来通達一切性如是持世
如来不說諸性相亦不說諸法力勢
何以故若法无所有不應更說無所
有性相持世如来亦說无所有性相
此中實無所說性相持世是名善分別
諸性菩薩摩訶薩得是善分別能知
一切諸性假名能知世俗相能知第

一義相能知諸性決定能知世諦能
分別諸相能知隨宜能知諸相合能
知諸相首趣能知諸相所入能分別
諸相能知諸相無性能令一切諸性
同虛空性亦於諸性不作差別於諸
性中不得差別不說差別亦為衆生
善說破壞諸性持世辟如工幻師能
示衆生種種幻事令知種種幻相若
有知識親友語言是幻說幻實事是
幻虛妄示顛倒衆生若有智者則知
是幻持世世間性如幻諸菩薩摩訶
薩入此幻法中知世間是幻性世間
所行如幻是人以方便力示衆生世
間如幻若有知此世間如實相為說
世間虛妄如幻若有深智利根不開
示之自能得知知諸法空如幻無實
无有根本知一切法皆誑凡夫一切
法皆繫虛妄緣中持世是故諸菩薩
摩訶薩若欲入如是諸性方便於如
是等深經無染无得說一切諸性知
見相說一切諸性無文字无和合亦
說諸性方便智慧亦說因緣所作音
是亦說一切諸法如實相所謂世間

出世間有為無為繫不繫善知方便
音趣說第一義世俗義了義經未了
義經種種因緣解說於是甚深經中
應勤精進

持世經卷第二

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勅彫造